

TOTAL CARE

Workshop du 19 au 22 novembre 2018 avec Mathilde Monfreux et Patrick Beaucé, à l'ENSAD Nancy et au CCAM de Vandoeuvre-lès-Nancy.

Avant-propos

Le workshop porte sur l'expérimentation du *care* comme relation totale. L'expression est un clin d'œil au « fait social total » inventé par Marcel Mauss. Il s'agit d'expérimenter une relation de *care* touchant le plus grand nombre d'êtres et de choses, c'est à dire soi, les autres, l'environnement naturel et artificiel (les objets). Le *care* et sa philosophie réaffirment l'importance de l'intercorporéité qui relie les hommes au monde et les hommes entre eux en lui donnant une perspective éthique et politique particulière. Comment cette conception des relations peut-elle s'incarner, devenir une pratique consciente (susceptible alors de progresser), une source de connaissance de soi, des autres, du monde, devenir la possibilité d'un agir dans le monde, la source d'une esthétique, d'une éthique et d'une politique ? Telles sont les questions auxquelles le workshop se confronte.

L'expérimentation inscrite dans une conception et une pratique du corps comme relation s'appuie sur une pratique corporelle particulière : le contact-improvisation.

Pendant le workshop nous avons noué ensemble une pratique corporelle et le livre de Frédéric Worms « Soins et politique ». Worms propose de penser toutes les dimensions du soin et son rapport à la politique. Le livre est un texte court et synthétique composé des parties suivantes : Dimensions du soin - Secours et soutien – Travail et pouvoir - Liberté et égalité – Du monde, cosmique et politique – Dimensions de la politique.

Le présent document rend compte de la rencontre entre les corps et le livre ; ses trois parties restituent chacune une liaison particulière entre l'expérience somato-psychique et le texte. La première met en vis à vis des parties du texte de F. Worms avec les photographies des corps saisis pendant la pratique, elle montre comment les concepts du livre sont expérimentés corporellement, en un mot : incarnés. La seconde montre des photographies de la copie manuscrite du livre par les étudiants sur un très grand papier qui recouvrait partiellement le sol du studio. La troisième reproduit les recherches des étudiants pour la réalisation d'une nouvelle édition du livre à partir de l'expérience vécue du workshop.

Total care

- I. Expérimenter les concepts de « Soins et politique »
- II. Lire et copier « Soins et politique »
- III. Éditer « Soins et politique »

Expérimenter les concepts de « Soins et politique »



1

SECOURS ET SOUTIEN

« Que serait une politique du soin qui, bien loin de s’y substituer, ne chercherait pas à soutenir, d’une façon spécifiquement politique, le soutien que les hommes se prêtent déjà les uns aux autres, dans tous les ordres et toutes les relations de leur vie ? »¹



« Pourquoi cette dimension essentielle du soin [le soutien] paraît-elle secondaire par rapport au secours ? c'est d'abord, bien sûr, parce que le secours sauve les corps. Mais c'est aussi parce que le soutien se cache dans le secours, se fait à travers lui – sans pourtant se réduire à lui. Il en va ainsi du regard ou de la parole adressés, qui accompagnent le geste de nourrir ou de guérir. »²



« Un geste complet de soin, le *moindre* geste de soin corporel est à la fois secours, soutien, solidarité, souci (qui sont d'ailleurs corporels). »

...

« Or, ce n'est pas seulement dans l'urgence que le secours atteste sa spécificité et sa primauté. C'est aussi par ses exigences, son développement et même sa *créativité* propres, technique et institutionnelle ! Du premier geste d'assistance jusqu'aux systèmes techniques et sociaux de soin (médical, social) les plus élaborés, qui en prouvent la positivité, le secours implique une création et une institution. »³









« Une telle politique est première pour les secours, puisque les hommes ne peuvent pas se secourir seuls, ni par des relations interindividuelles, mais exigent pour cela l'organisation sociale – donc de la société toute entière. Mais elle est première aussi pour la politique dans la mesure où chaque société politique se juge selon la manière dont elle organise et répartit ces secours, où il n'y a pas de société politique sans de tels secours. On pourrait aller jusqu'à dire que ce n'est pas le soin qui fait partie de la politique, mais la politique qui fait partie du soin. »⁴





« Une telle individualisation trouve également son application dans les relations concrètes de soin, par exemple médical, par des gestes qui, sans se confondre avec les gestes du soin parental, amoureux ou amical, sont néanmoins la condition complète du soin. Tout comme le soin relationnel se fait « dans » le soin concret et technique, inversement, le geste technique de soin comprend une dimension relationnelle sans laquelle il devient aliénant. Cela aussi fait l'objet d'une politique publique. »⁵



« La seconde exigence politique porte alors sur le soutien au soutien : le soutien politique aux relations humaines de soutien. »⁶

2

TRAVAIL ET POUVOIR

« On énoncera pourtant d'emblée cette deuxième proposition : le soin – ou la relation de soin – est toujours aussi, et à la fois, travail et pouvoir. »⁷



Gestes de travail

Échauffement en improvisant à partir des gestes de nettoyage de l'espace domestique, frotter le sol, essorer, essuyer en référence aux gestes de Val personnage du film « Une seconde mère »
Voir compte rendu du workshop *Corps à corps* en 2017.

« De fait, c'est structurellement que la relation interindividuelle de soin est déjà « sociale », au sens où elle crée entre les individus un rapport d'asymétrie et de dépendance, et cela non pas dans une seule direction, mais en réalité dans les deux. Toute relation de soin implique en effet *une double asymétrie*. Elle suppose d'abord une « compétence », soit une capacité d'un terme de la relation (le soignant) par rapport à l'autre (le soigné) et sur lui, différence de capacité qui peut devenir, mais qui est aussi principe, une différence de pouvoir (sur quelqu'un). Mais la relation de soin suppose également un « dévouement », non moins structurel, cette compétence étant mise au service du plus faible, dévouement ou « service », - notion centrale – qui peut devenir non seulement travail effectif, mais aussi servitude (sinon esclavage). »⁸



Être entre / dans les mains de quelqu'un.
Workshop 2017 *Corps à corps*.





Bercement. Workshop 2017 *Corps à corps*.

« Ce que Rousseau discerne ainsi, et qui est au centre de sa pensée morale et politique, c'est bien la dimension sociale cachée – mais centrale – du soin jusques et y compris dans les relations les plus individuelles (ainsi dans les relations parentales, amicales, ou amoureuse). Or, c'est dans cette double asymétrie de toute relation de soin que s'enracinent, dans nos sociétés, toutes les autres relations de travail et de pouvoir, qui du même coup s'y révèlent. »⁹





Guider - Être guidé

« Négliger la dimension de *travail* du soin ou du *care*, ce n'est pas seulement masquer un aspect essentiel du soin en tant que tel – effort, épreuve d'un corps au contact d'un autre et des autres, tâche ou série de tâches concrètes dans une structure sociale donnée. Ce n'est pas masquer seulement la réalité de ce travail (ainsi dans le soin médical, infirmier, et aussi parental, éducatif...), mais c'est encourager sa méconnaissance, voire sa relégation et ignorer sa fonction politique centrale puisque croisant toutes les autres inégalités sociales. »¹⁰



Protéger quelqu'un - Être protégé. Workshop 2017 *Corps à corps*.



« Selon lui [Michel Foucault], le pouvoir de la médecine, par exemple, s'est transformé lorsqu'il est passé du soin supposé d'un sujet individuel à celui de fonctions vitales et sociales qu'il fallait connaître et contrôler pour elles-mêmes, et dont le sujet n'est que le support. Telle est la biopolitique. On remarquera enfin que c'est dans un retour sur le soin antique comme *autre forme* historique de pouvoir sur soi et sur sa vie, que Foucault va finalement chercher le *contre-pouvoir* à ce biopouvoir. » ¹¹







Résister. Workshop 2017 *Corps à corps*.

« Une politique du soin sera donc aussi une politique des relations sociales entre soignants, autant qu'entre soignants et soignés. Car si les dimensions subjectives du soin ont un aspect social et politique, ses dimensions sociales et politiques ont des effets sur nos subjectivités. »¹²



3

LIBERTÉ ET ÉGALITÉ

« Le soin n'est pas seulement une relation asymétrique. Il est aussi et toujours une relation entre des êtres libres et égaux. N'est-ce pas d'ailleurs pour cette raison que nous dénonçons les effets de l'asymétrie, les abus de pouvoir, les dénis de reconnaissance, comme si la liberté et l'égalité étaient également fragiles, à l'image et au travers de nos corps ? On peut donc avancer ceci ; le soin est liberté et égalité, et comme tel, il est en même temps soin de la liberté et de l'égalité. »¹³





« Il faut souligner en effet un renversement qui est fondamental : il n'y a pas de politique du soin sans soin du politique, c'est à dire des principes politiques, et plus précisément des principes politiques de la démocratie. La justice fait partie intégrante du soin, elle a pour l'homme quelque chose de vital. »¹⁴



« Nous dirons plutôt que le soin est constitutivement traversé par la polarité de la bienveillance et de la malveillance, dont le terme extrême est la violation, désignée aujourd’hui sous le nom de maltraitance, (qui fait converger le pouvoir *et* la malveillance) et qui, comme pour y résister, suscite une liberté, un sentiment et une revendication de liberté. »¹⁵





« Plus encore, l'inquiétude démocratique fait de ce souci une partie intégrante du soin, de sorte que nous nous sentons non seulement dans une société plus juste, mais même en réalité « mieux soignés » (et ce n'est en aucun cas une illusion) si nous savons que les soins que nous recevons, suffisants ou non, ont été répartis selon des principes de justice. De même que pour la liberté, la revendication et l'institution de l'égalité sont donc issues de la relation de soin et partie intégrante de celle-ci. »¹⁶



« Cette politique de la justice comme dimension *indispensable* du soin s'applique dans le soin lui-même (secours, soutien, travail) à travers l'exigence centrale de la *solidarité*. L'exigence de la solidarité est première puisqu'elle s'appuie sur le fait premier et normatif de l'interdépendance des hommes. C'est cette inter-dépendance qui fait du soin une obligation. Ainsi la boucle initiale



est-elle bouclée, car si le besoin de l'un appelle le secours de l'autre, la réciproque est vraie, aucune force ni aucune faiblesse n'est absolue, et la différence même entre force et faiblesse (qui qualitative ou asymétrique et non pas quantitative et neutre) n'existe que dans les relations mutuelles entre les hommes. Notre interdépendance est sociale, elle oblige. »¹⁷

4

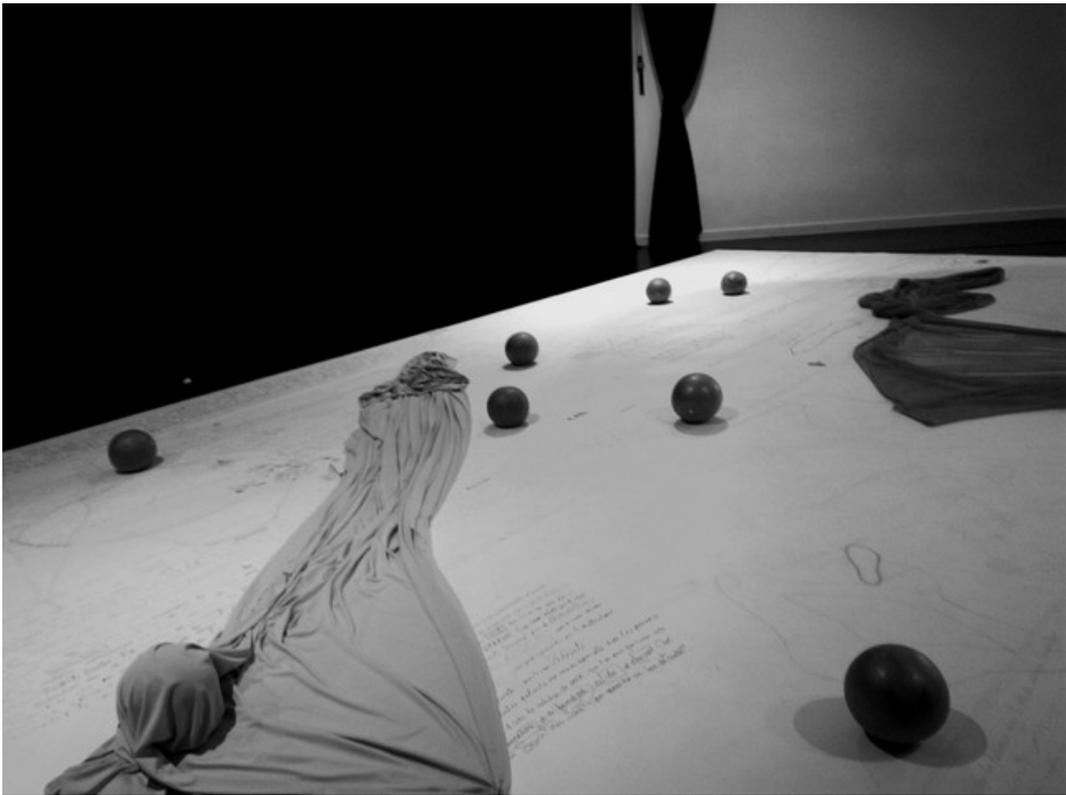
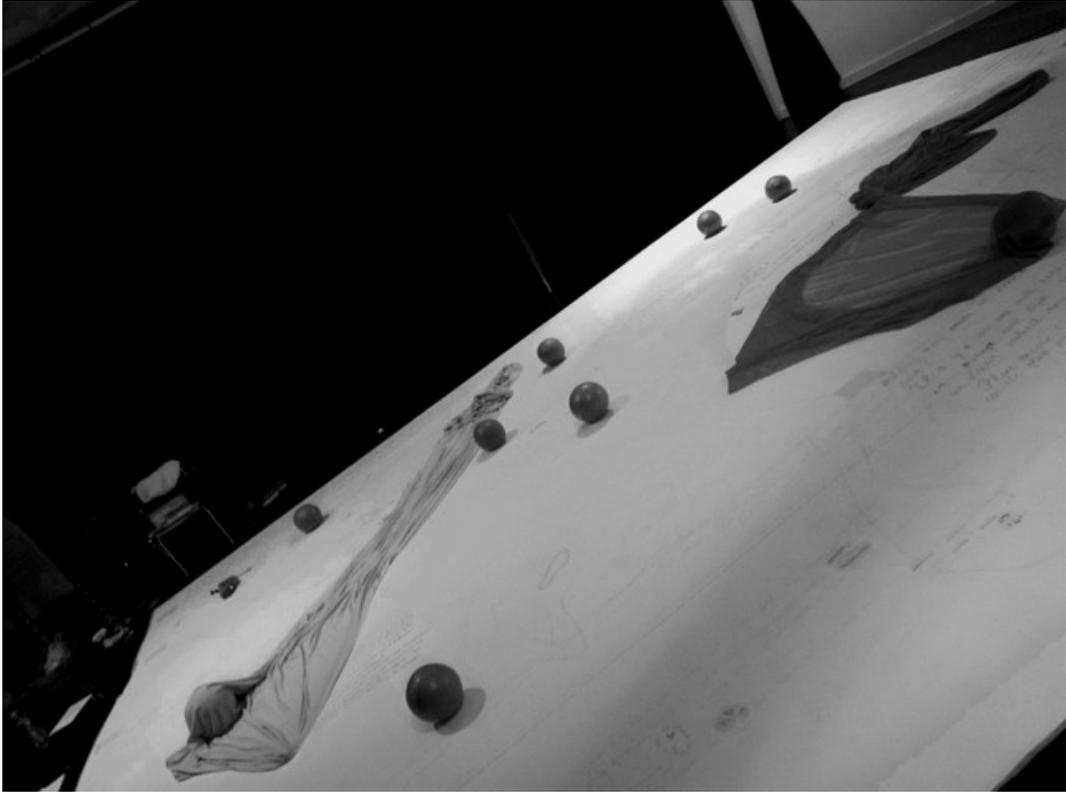
DU MONDE, COSMIQUE ET POLITIQUE

« Le soin n'est pas seulement une relation entre des individus, à l'intérieur d'une société politique donnée. Nous prenons soin de divers objets, des lieux où nous vivons, et aussi du monde commun, naturel et humain. Le soin est donc aussi soin du monde dans son ensemble, cosmique, aussi bien que politique, en ce nouveau sens. »¹⁸



« Personne ne fait mieux comprendre la portée originaire de ce mouvement d'ouverture que Donald W. Winnicott dans *jeu et Réalité* lorsque, après avoir décrit sa théorie des objets transitionnels (les doudous, par exemple), il en étend la portée au souci du monde et à « l'expérience culturelle ». Ainsi dans le chapitre intitulé « la localisation de l'expérience » :

« L'espace potentiel entre le bébé e la mère, entre l'enfant et la famille, entre l'individu et la société ou le monde, dépend de l'expérience qui conduit à la confiance. On peut le considérer comme sacré pour l'individu dans la mesure où celui-ci fait, dans cet espace même, l'ex-périence de la vie créatrice . » »¹⁹



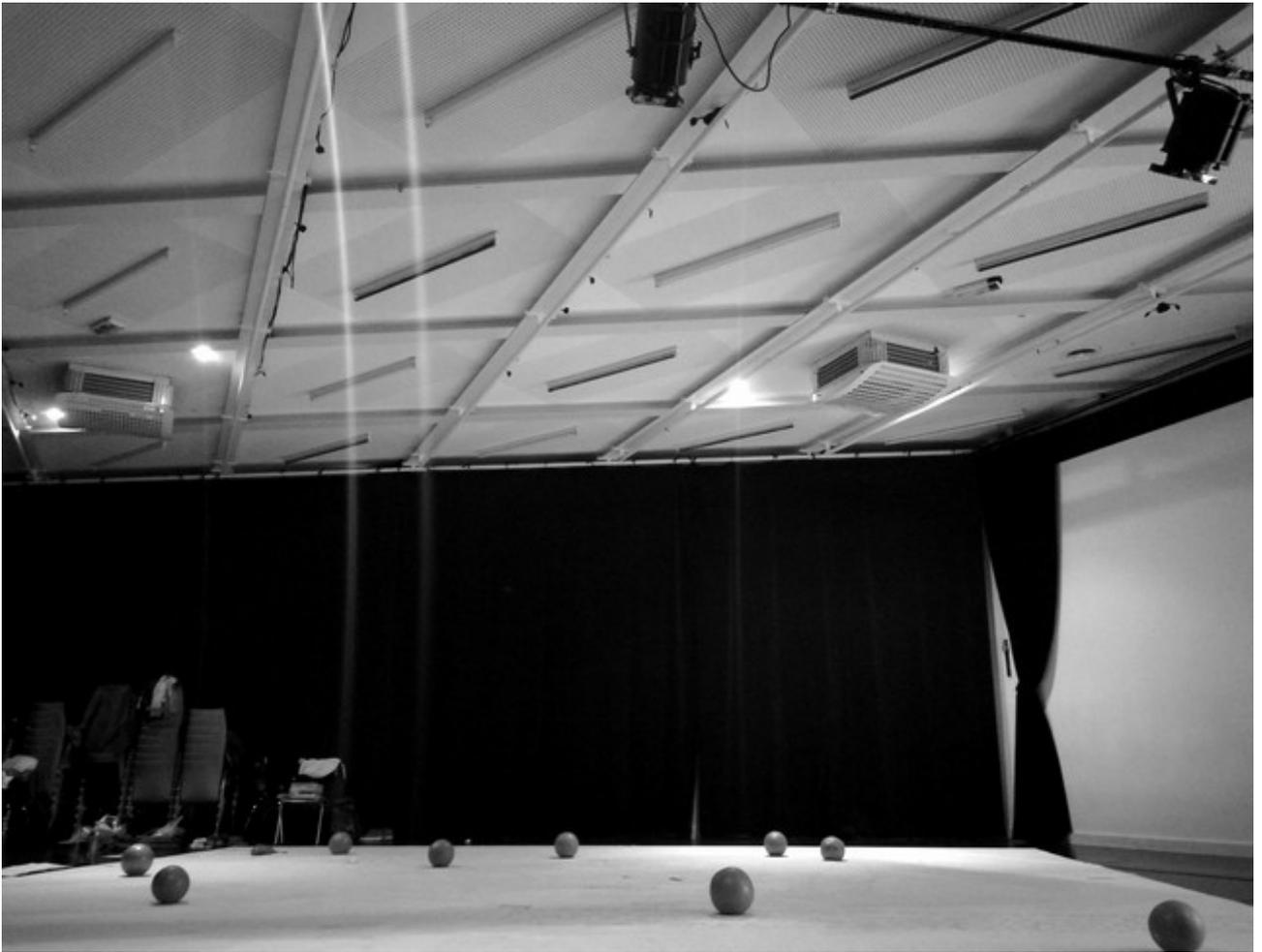






« L'un des critères mêmes (sinon le principal) de la relation initiale de soin entre les hommes est donc la manière dont, au-delà de l'opposition entre une réalité extérieure objective et une réalité intérieure coupée de cette extériorité, elle fait surgir *un monde* que l'on peut explorer, où l'on peut agir, jouer et créer, dont il faut prendre soin, qui est ainsi à la fois un monde naturel et culturel, un lieu « ou nous vivons », *et* un lieu où notre vie prend sens. Ce monde peut ne pas surgir ; avant d'être, ou pas, l'objet d'un soin, il peut, plus radicalement encore, surgir *ou pas* de la relation de soin. Le soin peut façonner des sujets coupés du monde ou au contraire ouverts au monde, en tant qu'environnement naturel humain. »²⁰



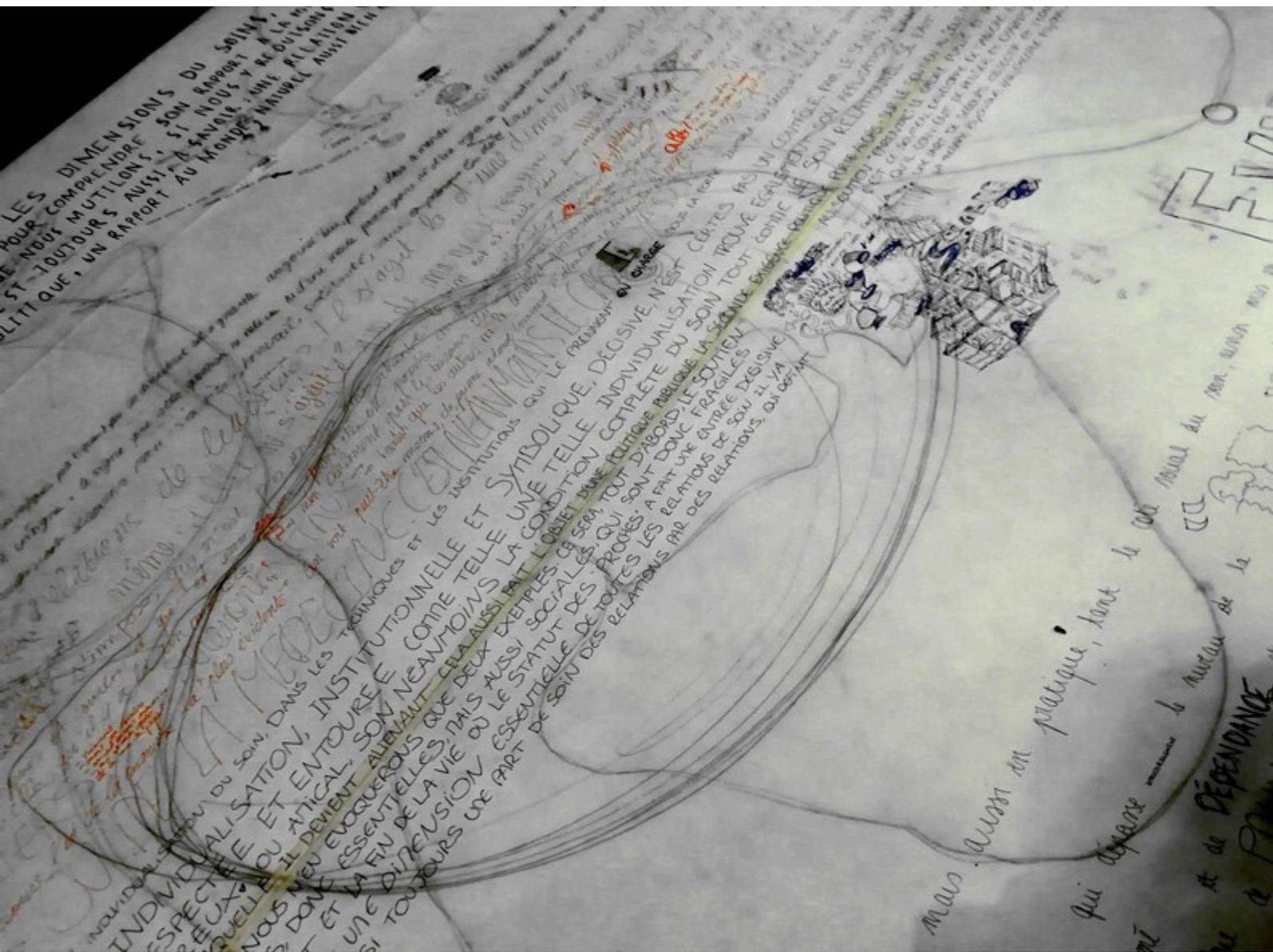


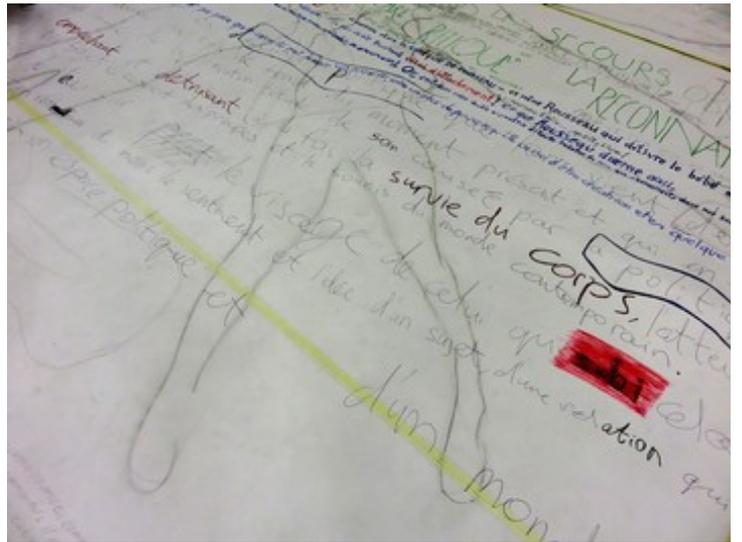
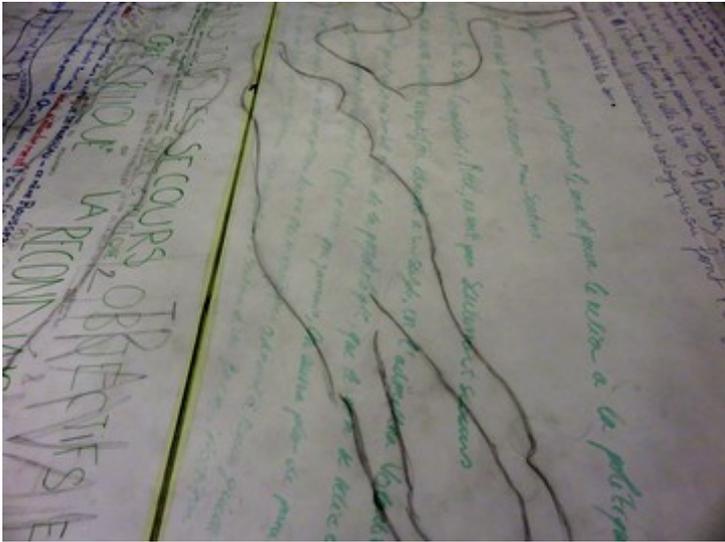
« Nous soutiendrons pourtant ici une thèse précise : c'est le souci du monde qui est issu du soin, et non pas l'inverse. Surgi du soin, des relations de soin, ce double horizon d'une nature comme objet de responsabilité et d'une humanité comme sujet de cette responsabilité, d'une façon conjointe et indissociable, est à proprement parler l'horizon le plus large du soin, ce qu'au sens strict on doit appeler son horizon cosmopolitique. »²¹

Notes

- 1 Frédéric Worms, *Soin et politique*, Coll. « Questions de soin » , Presses Universitaires de France, Paris, 2012, p. 11.
- 2 *Ibid.*, p. 17-18.
- 3 *Ibid.*, p. 14.
- 4 *Ibid.*, p. 16.
- 5 *Ibid.*, p. 20.
- 6 *Ibid.*, p. 20.
- 7 *Ibid.*, p. 23.
- 8 *Ibid.*, p. 24-25.
- 9 *Ibid.*, p. 26.
- 10 *Ibid.*, p. 27.
- 11 *Ibid.*, p. 29.
- 12 *Ibid.*, p. 30.
- 13 *Ibid.*, p. 31.
- 14 *Ibid.*, p. 31.
- 15 *Ibid.*, p. 33.
- 16 *Ibid.*, p. 34.
- 17 *Ibid.*, p. 35.
- 18 *Ibid.*, p. 37.
- 19 *Ibid.*, p. 38.
- 20 *Ibid.*, p. 39.
- 21 *Ibid.*, p. 40.

LIRE ET COPIER « SOIN ET POLITIQUE »

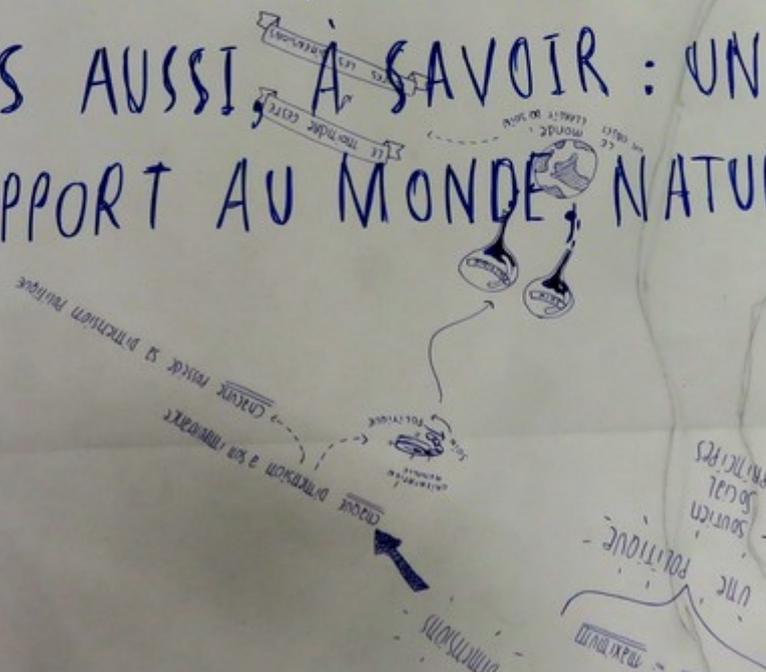




DIMENSIONS DU SOIN

IL IMPORTE AUJOURD'HUI DE PAS À UN SECOURS VITAL IMMÉDIAT POLITIQUE. C'EST D'ABORD NOS VIES QUELQUE SORTE NÉGATIF, SANS Y VOIR MORALE, MAIS AUSSI SOCIAL ET D

LES DIMENSIONS DU SOIN, NON
POUR COMPRENDRE SON RAPPORT À LA POLITIQUE
NOUS MUTILONS, SI NOUS Y RÉDUISONS L
TOUJOURS AUSSI, À SAVOIR : UNE RELATION EN
, UN RAPPORT AU MONDE NATUREL AUSSI BIEN QU



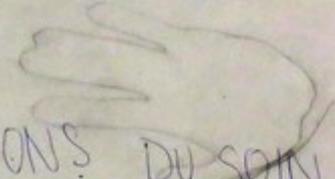
1 SECOURS ET SOUTIEN

carre aux théories de biopolitique en partant par l'éthique d'autrui ou l'économie des
soins les quatre dimensions qui ont constitué la figure (le rectangle, si l'on veut) du soin, au

du soin, même s'il ne s'agit pas ou pas directement ^{à l'ég.}
C'est donc bien par ~~l'acte~~ elle qu'il faut commencer.

besoins matériels et ^{l'absence} des soins, par l'action des autres, action qui passe ^{à l'ég.}
ainsi défini. C'est, comme **Simone Weil** au début de *l'Enracinement*, y voir un ^{je suis pas}
et le secours comme matière de tout ^{ce qui est} les besoins et de tous les soins, cela me veut ^{pas une force}
la relation ^{à l'ég.} au **soin** littéral. Ce sont ^{le point des} **TOUTES** ^{les femmes} ~~les femmes~~ ^{de la} les dimensions du **Soin** qui [→]
x, dont l'absence ^{peut faire souffrir} et **DANS** ^{certains} **le** ^{cas} **ACTANT** ^{que} **que**
TEORIQUE TOUT A FAIT ^{pas} [→]

La p
dot

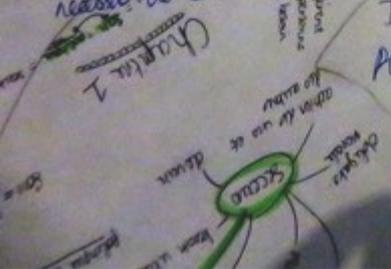


POURTANT, MÊME SI TOUTES LES DIMENSIONS DU SOIN SONT
dont l'absence de satisfaction entraînerait la disparition de ce corps et la MORT, n'a-t-elle
ON RÉPONDRA D'ABORD EN MAINTENANT LE LIEN ENTRE TOUTES LES DIMENSIONS DU SOIN; UN GESTE COMP
FOIS SECOURS, SOUTIEN, SOLIDARITÉ, SOUCCI (qui sont d'ailleurs encore corporel). Mais en tout au

aspects, admette qu'il puisse dissocié, en théorie comme en pratique, dans des cas EXCEPTIONNELS ET URGENTS, un
ON PEUT appeler urgence, en effet, l'état exceptionnel, mais provisoire, où le secours MATÉRIEL du corps corporel
Donner aide, comme en politique) en vue de leur rétablissement OR, ce n'est PAS SEULEMENT dans l'urgence que le sec
Son développement et même sa CRÉATIVITÉ Propres, technique et institutionnelle! du premier geste d'assistance jusqu'aux systèmes
la pénalité, le secours implique une CRÉATION et une IN

Et c'est en ce sens aussi, qu'il oriente. Car le premier principe de l'ÉTIQUE dans ces domaines est, même dans le
Le Soins, par sa ~~dimension~~ DIMENSION TECHNIQUE, est en effet tellement CRÉATEUR qu'il peut en oublier son o
il peut devenir recherche d'un « BIEN » imaginaire (SANTÉ PURE, IMMORTALITÉ, POSTHUMANITÉ, PERFECTION, EUGENISME), et ne
au détriment des autres, et non pas mixé en œuvre des ces biens entre les uns et les autres. Dans le soins, comme ailleurs, le
nécessité de ces moyens pour ces fins.

Il ne s'agit donc aucunement de nier l'importance du secours. C'est le SOIN PREMIER ou
Plus encore, par ses développements mêmes, il exige UNE POLITIQUE DE SOIN une



La première dimension qui doit être
doit être désignée par le terme de soin

LES DU SOIN SONT VITALES, CELLE DES besoins du corps,
corps et la MORT, n'a-t-elle pas quelque chose de spécifique et de premier?
IONS DU SOIN; UN GESTE COMPLET DE SOIN; Le MOINDRE GESTE DE SOIN CORPOREL; est à
encore corporel). Mais on doit aussi, et comme pour définir par contraste la distinction entre tout ces
cas EXCEPTIONNELS et URGENTS, voire dans des cas qui sont la Définition bien précise de l'URGENCE.
MATÉRIEL du corps corps devant PRIME SUR LES AUTRES d'actions du soin, mais (et cela est CAPITAL,
MENT dans l'urgence que le secours atteste sa SPECIFICITÉ et sa PRIMAUTE. c'est aussi par ses exigences,
distance jusqu'aux systèmes techniques et sociaux de soin (médical, social) les plus élaborés, qui en produent
CRÉATION et une INSTITUTION. c'est en ce sens aussi qu'il exige une
POLITIQUE -

naires est, même dans le développement des soins, de rester orienté sur LE SECOURS VITAL.
il peut en oublier son origine et sa finalité, lesquelles orientent vers à une négativité, à des besoins
ON, EUGENISME), et non pas lutte contre des maux vengés; il peut devenir propriété de ces biens par les
soin, comme ailleurs, les moyens peuvent se retourner contre les fins, mais cela n'enlève ~~rien~~ rien à la

SOIN PREMIER ou le PREMIER SOIN, le modèle des autres, l'objet de TOUTES LES SITUATIONS d'URGENCE
DE SOIN une politique de ce que John Rawls appelle...

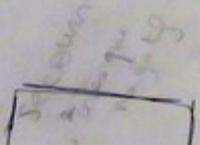
UNE LA NON UNE IMPRE...
FORME INITIALE DU SECOURS. SEULE CETTE INDIVIDUALISATION CONSTITUE VRAIMENT

PAS UN CONTRÔLE, PAR LE SOIN, SUR LES VIES INDIVIDUELLES, MAI
EGALEMENT SON APPLICATION DANS LES RELATIONS CONCRÈTES DE
LE SOIN RELATIONNEL SE FAIT "DANS" LE SOIN CONCR
TIQUE PORTE ALORS - SUR LE SOUTIEN AU SOUTIEN. LE SOUTIEN POLITIQUE AUX

U SOUTIEN "PARENTAL": LE CADRE PUBLIC ET POLITIQUE QUE FOURNI À CES R
C'EST CE SOUTIEN, DEVELOPPE DE MANIÈRE EMPIRIQUE MAIS PROFONDE
QU'IL CONVIENT DE PENSER ET D'APPROFONDIR. IL EN IRA DE MÊME
UNE PART DE SECOURS OBJECTIF ET TECHNIQUE MEDICAL, DANS LA PSY
LA THÉRAPIE PSYCHIQUE, PAR EXEMPLE PSYCHALATIQUE



Psychique
Évitables
f
elle
mille
de son



TOUT



2

TRAVAIL ET POUVOIR

SOCIALE & POLITIQUE 2

RENDRE VISIBLE LA PRÉSENCE

CRITIQUE

LA RECON

(POUR CE QUI)

ce même Rousseau qui déli

1. J. ROUSSEAU, *Émile...*, op. cit., Livre I

ce que Rousseau diseri

u amoureuses). Or, c'est dans cette double asymétrie de toute relation de soin qu

un pouvoir, voire un abus de pouvoir, qu'elle cesse d'être cré

politique

du moment présent

(POUR CE QUI ES
Rousseau qui délivre

Émile..., op.cit., Livre I

Rousseau diserne
de toute relation de soin que s'e

État Ville

SEULEMENT SI CETTE EXCE

NE CÈDE PAS À DES PLEURS RAPPO

RIQUE, C'EST BIEN LA DIMENSION SOCIALE CACHÉE

COUP



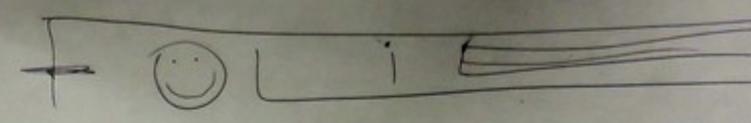
et provision d'une

DETRESSESSE

L'OEUVRE DE JOAN Tronto est un exemple
contribue à maintenir la position des puissants par ra-
dications politiques qui relèveraient d'une politique de
la bienveillance, dans le soin, peut se transformer en
 et de connaissance des objets auxquels il s'applique
et ceux qui ne le méritent pas ou ne le valent pas,
de la médecine, par exemple s'est transformé lorsque
finalement chercher le contre pouvoir à ce monopole.
qui reste premier, à travers toutes ces dimens

même si ces dimensions de SOCIAL au sens où elle crée entre les individus un lien d'ordre mi et déjà SOCIAL de capacités qui peut devenir, mais qui aussi par principe $1 \neq$ tout ce (le soigné) et sur lui, officiel de capacités qui peut devenir, mais qui aussi par principe $1 \neq$ tout ce montrait ? le parent ou l'éducateur peut exercer un POUVOIR sur —, mais aussi (comment ?), on se dévo

E S S S S S E initiale d'une



est un exemple déterminant. Elle résume cet aspect ainsi. puissants par rapport à ces derniers. Les mécanismes de ce rejet so politique de la reconnaissance. Il en va de même du pouvoir transformer en violence - retournement sur lequel on reviendra. **MAI**

il s'applique Judith Butler l'a montré en prolongeant — valent pas, distinction ou clôture au principe du soin ê pratique formé lorsqu'il est passé du soin supposé d'un sujet n'est que le li pouvoir. Les politiques concrètes issues de cette double e ces dimensions: le soin médical.

3 LIBERTÉ ET ÉGALITÉ

3 Liberté et égalité

Le soin n'est pas seulement une relation asymétrique. Il est fragile, à l'image et au travers de nos corps. On du politique, c'est à dire des principes politiques mais ils ont leur origine dans le soin, très une solidarité politique.

L'expérience de la relation de soin peut d'être comme tels.
La première forme de ce sentiment d'injustice à travers elle, dans toutes les relations. On se que nous défendons sans hésiter. On a lutter contre cette violence, qui est traversé par la polarité de la bi et une revendication de liberté «des uns» par opposition. Toute expérience du soin

La relation de soin. Enfin, ils trouvent leur application dans la solidarité, au principe de ce que l'on appelle à bon droit la POLITIQUE DU SOIN, et qui est donc une solidarité Politique. L'expérience de la relation de Soins peut d'abord donner lieu à un sentiment d'INJUSTICE. Non seulement l'injustice d'une VIOLENCE exercée par l'un des termes de la relation sur l'AUTRE, mais à travers elle, d'une VIOLATION de la relation même et de principes universels, qu'il faut défendre et instituer comme tels.

La 1^{ère} forme de ce sentiment d'injustice consiste dans une polarité bien précise, et à tout égard elle est de la Bienveillance et de la MAUVAISE, plus encore que la Douceur et la VIOLENCE, ou de l'Amour et de la Haine. Cette polarité est fondamentale dans la relation de Soins et, à travers elle, dans toutes les relations - dans nos travaux en général. Ne pourrait-on même penser que c'est la bienveillance et la mauvaise dans les traitements mutuels des hommes, qui sont à l'origine du bien et du mal et non l'inverse? Ce serait une thèse de Philosophie morale, que nous défendons sans HÉSITER. On oublie trop souvent cette polarité - ou cette ambivalence - pourtant fondamentale. IL N'Y A PAS DE SOIN SANS VIOLENCE, OU RISQUE DE VIOLENCE, non seulement dans un cadre externe au Soins, mais dans le Soins lui-même.

et égalité.
es de la démocratie.
tant que politique) de la relation
seulement l'injustice d'une violence exercée par l'un des
nière à tous égards: celle de la **bienveillance** et de la **malveillance**, plus encore
intervenir que c'est la bienveillance et la malveillance dans les traitements mutuels des hommes
lence - pourtant fondamentale: il n'y a pas de soin sans violence, non seulement dans une cadre
morale. Toutefois, il ne faut pas penser que l'on passe par un coup de **balancier** d'un extrême à l'autre
e extrême est la violation, désignée aujourd'hui sous le nom de maltraitance, (qui fait converger le pouvoir et la
s essentielle dans l'expérience du soin, ou de la relation de soin, que l'on peut formuler cette fois en termes d
on au soin de tous.
on d'égalité et de justice. La catastrophe collective (provoquant l'épuration absolue) ne fait-elle pas surgir un instinct

a. fé. (pourquoi moi et pas eux)
par cette p
som

Le Soins de la mère, ou de la bébé, le Soins doit donc être

comme cette relation qui est physique et vitale, mais aussi relationnelle et morale

Toutefois, il ne faut pas penser que l'on passe par un coup de balancier d'un extrême à l'autre, d'un soin toujours ^{superposé} ~~superposé~~ bon (il ne l'est certes pas) à un Soins TOUJOURS et par essence VIOLENT. Nous dirions plutôt que le Soins est constitutivement traversé par la Bienveillance et de la MALVEILLANCE, dont le terme extrême est la violation, désigné aujourd'hui par la maltraitance et qui, comme pour y résister, suscite une Liberté.

Mais il existe une autre polarité non moins essentielle dans l'expérience du Soins, ou dans la relation de soins, que l'on peut formuler cette fois en terme d'ouverture et de (fermeture), de clos et d'ouvert. C'est l'expérience du Soins des uns par opposition au Soins des autres.

et autres) mais aussi un souci de justice
soin?

Il n'y a pas une seule expérience de
en principe, sont déjà porteuses de
un obscur instinct nous pousse à passer

Plus encore, l'inquiétude démocratique
société plus juste, mais même en réalité

soûci de justice et d'universalité (po

le expérience du soûn qui ne soit traversée
porteurs de ces exigences. Ainsi, à
pousse à passer avant ou devant les autres), m

de démocratique fait de ce soûci une pa
ême en réalité " mieux soûnés (et ce n'est en c

DU MONDE, COSMIQUE ET POLITIQUE

...mes ont la responsabilité de la terre et le monde naturel et
 relation à quel que chose
 Il n'y a pas un principe, sont déjà un obscur instinct nous pousse à
 Plus encore, l'inquiétude démocratique plus juste mais même en né

...TE ET INDIVIDUS SOCIABLES, EST IMPLIQUÉ
 ...compétence par un soin de l'environnement, l'économie, politique, naturel? Pourquoi considère-t-on tout

politique est les HOMOGENES
 tâches propres est une exigence redoublée par

L'URGENCE DU SOIN

W. Winnicott dans Jeu et Réalité
 peut le considérer comme sacré
 sera traité avec une compréhension
 hors de l'alternative intérieure
 confiance qu'il ressent
 extériorité, elle fait
 monde peut ne
 monde, en tant que
 protéger l'ors

La vie ouverte et fragile est orientée vers
 La politique fragile et ouverte
 RESTE ORIENTÉE PAR LA VIE

Il y a un espace potentiel entre le
t, dans cet espace même, l'exp
e. [...] Le trait spécifique de ce
ave de lui que l'axe de jeu
est la protection de la relation
es (sinon le principal) de la rela
peut agir, jouer et créer,

... (surtout)
er, où l'on peut agir
soin, il peut, plus ro
« monde » qui surgit

menacée (en particulier contre, mais aussi par la
culturel, responsable

d'autre qu'elle (cosmos, planète, vie, espèces, animaux, plantes) en même temps qu'a le devoir

NATURE COMME OBJET DE RESS

Parler l'horizon le plus large du soin, est à pr
souvent l'esthétique comme on l'axe dans les relations de soin

DIMENSIONS DE LA POLITIQUE

POLITIQUE surgit du se

et leurs limites institution

ce monde, on ressent



et

CULTURE

en retrouver la
SOURCE.  ou sans

sans avoir à le formuler, ou sans
à l'autre leur part

ÉDITER « SOIN ET POLITIQUE »

Recherches pour une nouvelle édition faisant suite aux expérimentations corporelles, à la copie du texte « Soins et politique » pendant le workshop *Total Care*.

Il faut donc échapper à ce double risque, qui ne cesse de revenir, qui revient même d'autant plus fort que revient aujourd'hui, de façon si frappante, une double exigence de *soin* et de *politique*

Le rapport entre *soin* et *politique* ne sera donc pas un rapport de réduction de l'un des termes à l'autre, mais au contraire un rapport d'orientation, voire très précisément un rapport d'orientation mutuelle de l'un par rapport à l'autre.

C'est d'abord le *soin* qui, dans chacune de ses dimensions, doit se voir rattaché à la *politique*, sans se voir absorbé en elle ni confondu avec elle. Tout se passe en effet comme si chaque dimension du *SOIN* avait une dimension *politique*, et même impliquait une *POLITIQUE* qui n'est pas extérieure au *soin*, mais en fait partie intégrante. Orienter le *soin* vers ses dimensions *politiques*, c'est y voir ce qui en est trop souvent masqué : sa fonction morale et sociale, sa part de violence, sa dimension de justice et d'institution, sa créativité historique (comme s'il était plus négatif encore et bien plus positif à la fois que l'on ne croit).

Mais c'est aussi la *politique* qui peut et doit aujourd'hui s'orienter par rapport au *Soin*, pris dans toute sa diversité, pour, loin de s'y perdre, retrouver un sens nouveau, quelque chose comme une alternative globale. S'orienter par rapport au *soin*, cela ne signifie donc pas seulement repartir des secours, nécessaires et vitaux, mais s'orienter par rapport aux relations entre les individus, au *soutien*, public, à leur apporter ; le faire, de surcroît, par rapport aux relations *sociales de soin*, à la reconnaissance de leur réalité, de leur difficulté, des inégalités qui s'y font jour, et s'y concentrent, dans leur diversité (de la santé à l'éducation en passant par une série précise de tâches) ; ce sera s'orienter par la critique de leur *abus* ; par l'institution des *principes* qui font que la justice participe du *soin*, puisque les droits et libertés mais aussi l'égalité et la solidarité, y compris dans des épreuves collectives, donc directement *politique* (telles les catastrophes), sont une dimension à part entière du *soin* ; sans oublier, enfin, le souci pour le monde, qui n'implique pas seulement une *politique* du *soin* du monde, comme un objet élargi du *soin*, mais aussi une *politique* du monde (naturel et culturel) dans le *soin*.

Le but des pages qui suivent sera donc bien simple. Il ne s'agira aucunement de prétendre épuiser ces différents aspects du *soin*, dans nos vies, et les différentes tâches *POLITIQUE* qui leur correspondent. Il s'agira d'en esquisser un tableau d'ensemble en essayant de n'en laisser aucun aspect essentiel de côté, puisque leur diversité est en elle-même un



enjeu central, puisque, aussi, la diversité des démarches (philosophiques, scientifiques, politiques) qui les discutent est si grande aujourd'hui, surtout dans le monde.



Cette diversité d'approches, de méthodes, d'objets de questions (des théories du care aux théories de la biopolitique en passant par l'éthique d'Arendt ou l'économie



des "capacités" parmi d'autres), est en elle-même un enjeu et un signe : le signe que cette question ne relève ni d'une mode passagère ni d'une urgence

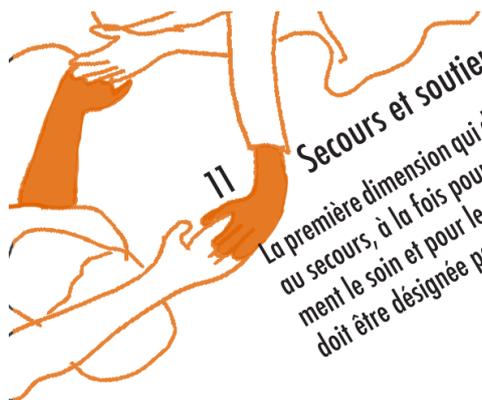


circumstantielle, mais bien d'un moment qu'il faut penser. On vient d'évoquer les quatre dimensions qui semblent constituer la figure (le rectangle, si l'on



veut) du *soin*, ou plutôt des relations entre *soin* et *politique*, non seulement sociales mais : *coûts*, *travail*, *solidarité*, *soins* ; explorons-les donc deux à deux.

SECOURS ET SOUTIEN



11

Secours et soutien

La première dimension qui doit être ajoutée au secours, à la fois pour penser complètement le soin et pour le relier à la politique, doit être désignée par le terme de soutien.

On dira donc ceci: le soin n'est pas seulement secours, mais SOUTIEN.

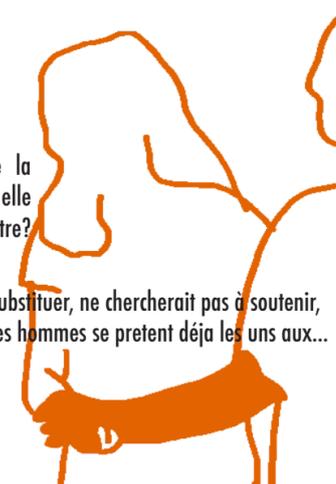
On pourrait en être surpris. Que le soin complet, réel, ne soit pas seulement secours matériel et objectif, mais aussi SOUTIEN subjectif ou adressé à un sujet, on l'admettra volontiers.



Mais que ce soit par là par là précisément, par cet aspect qui semble relever de la psychologie, que le soin se relie à la politique-quoique sans se confondre avec elle et peut être aujourd'hui plus encore que jamais, on aura plus de peine à l'admettre?

C'est pourtant ce qu'il faut rappeler. Que serait une politique du soin qui ne serait pas adressée à ceux qu'elle soigne?

Que serait une politique du soin qui, bien loin de s'y substituer, ne chercherait pas à soutenir, d'une façon spécifiquement politique, le soutien que les hommes se pretent déjà les uns aux...



autres, dans tous les ordres et toutes les relations de leur vie ? Il s'agit là d'une dimension essentielle du soin et de la politique du soin, même s'il ne s'agit pas ou pas directement d'une prestation matérielle et objective, même si elle ne « s'ajoute » pas de manière homogène et quantitative aux prestations matérielles nécessaires dans leur ordre. C'est donc bien par elle qu'il faut commencer.

Mais avant d'y venir, une marque préalable s'impose, qui n'est pas moins importante : le soin est et reste d'abord, nécessairement, un secours. Ou est ce qu'un secours ? C'est la réponse aux besoins matériels et vitaux des uns, par l'action des autres : action qui passe, chez les hommes, par des médiations techniques et sociales ; et qui est aussi, entre eux, quand elle est possible, un devoir, une obligation morale et politique. Dire que le soin est autre chose, c'est dire qu'il est et qu'il reste d'abord cela, un secours, ainsi défini. C'est, comme Simone Weil au début de *L'Enracinement*, y voir un principe :

C'est une obligation éternelle envers l'être humain que de ne pas le laisser souffrir de la faim quand on a l'occasion de le secourir.

Plus encore, c'est dire, comme elle, qu'il y a là un modèle, non seulement pour les besoins du corps, mais pour les « besoins de l'âme » qu'elle entreprend de définir :

Cette obligation étant la plus évidente, elle doit servir de modèle pour dresser la liste des devoirs éternels envers tout être humain.

« Modèle » ne signifie pas ici « métaphore ». Prendre la faim et le secours comme modèle de tous les besoins et de tous les soins, cela ne veut pas dire que seuls les premiers seraient « vitaux », tandis que les autres ne le seraient pas ou seulement par métaphore. Il faut prendre au contraire cette relation en un sens littéral. Ce sont toutes les dimensions du soin qui sont « vitales », même si celle du secours l'est de la manière la « plus évidente ». On voit peut-être moins, de prime abord, comment l'attention individuelle, le respect social ou la justice politique ainsi que le soin du monde sont des besoins vitaux, dont l'absence peut faire souffrir - et dans certains cas mourir, tout autant que celle de la nourriture ou de la médecine. C'est néanmoins le cas. Il y a donc là non pas une image poétique, mais un modèle théorique tout à fait général.

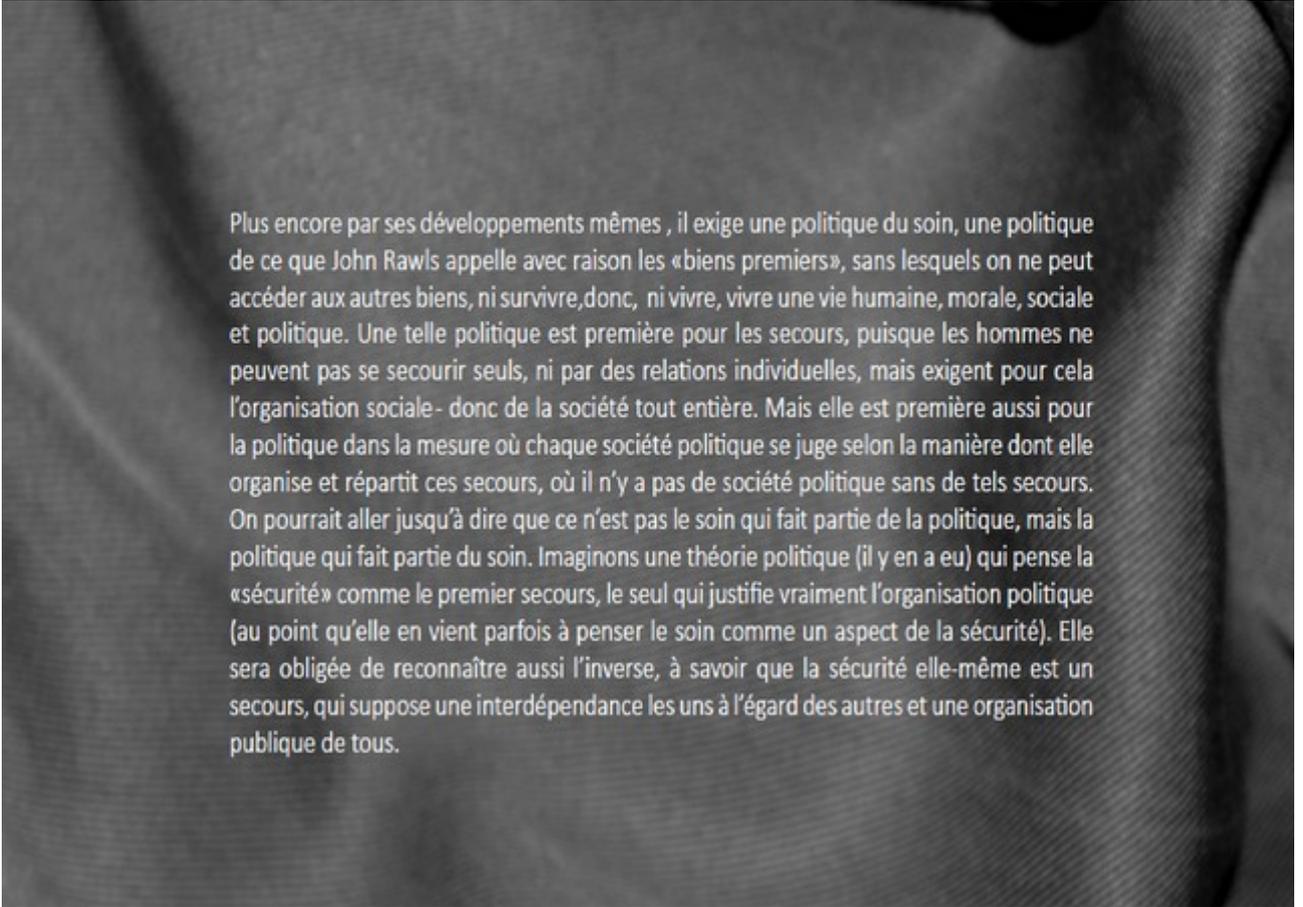
secours réponse obligation morale et politique corps éternels respect vitales

Pourtant, même si toutes les dimensions du soin sont vitales, celle des besoins du corps, dont l'absence de satisfaction entraînerait la disparition de ce corps et la mort, n'a-t-elle pas quelque chose de spécifique et de premier ? On répondra d'abord en maintenant le lien entre toutes les dimensions du soin ; un geste complet de soin, le moindre geste de soin corporel, est à la fois secours, soutien, solidarité, souci (qui sont d'ailleurs encore corporels). Mais on doit aussi, et comme pour vérifier par contraste la distinction entre tous ces aspects, admettre qu'ils peuvent se dissocier, en théorie comme en pratique, dans des cas exceptionnels et urgents, voire dans des cas qui sont la définition très précise de l'urgence. On peut appeler urgence, en effet, l'état exceptionnel, mais provisoire, où le secours matériel du corps vivant prime sur les autres dimensions du soin, mais (et cela est capital, dans notre vie comme en politique !) en vue de leur rétablissement.

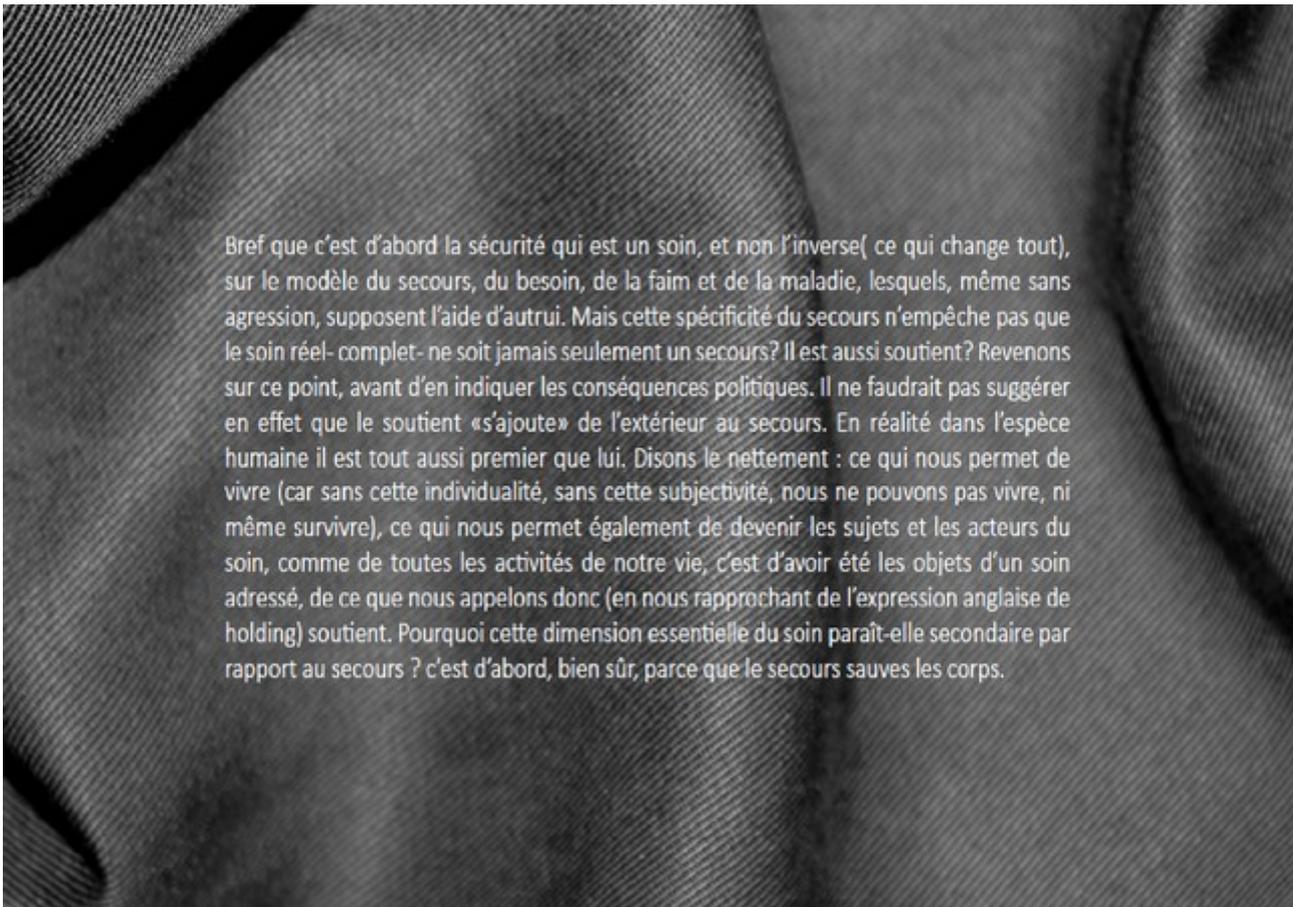
Or, ce n'est pas seulement dans l'urgence que le secours atteste sa spécificité et sa primauté. C'est aussi par ses exigences, son développement et même sa créativité propres, technique et institutionnelle ! Du premier geste d'assistance jusqu'aux systèmes techniques et sociaux de soin (médical, social) les

plus élaborés, qui en prouvent la positivité, le secours implique une création et une institution. C'est en ce sens aussi qu'il exige une politique. Et c'est en ce sens, aussi, qu'il l'oriente. Car le premier principe de l'éthique dans ces domaines est, même dans le développement des soins, de rester orienté sur le secours vital. Le soin, par sa dimension technique, est en effet tellement créateur, qu'il peut en oublier son origine et sa finalité, lesquelles restent liées à une négativité, à des besoins : il peut devenir recherche d'un « bien » imaginé (santé pure, immortalité, posthumanité, perfection, eugénisme), et non pas lutte contre des maux vérifiés ; il peut devenir propriété de ces biens par les uns, au détriment des autres, et non pas mise en œuvre de ces biens entre les uns et les autres. Dans le soin, comme ailleurs, les moyens peuvent se retourner contre les fins, mais cela n'enlève rien à la nécessité de ces moyens pour ces fins.

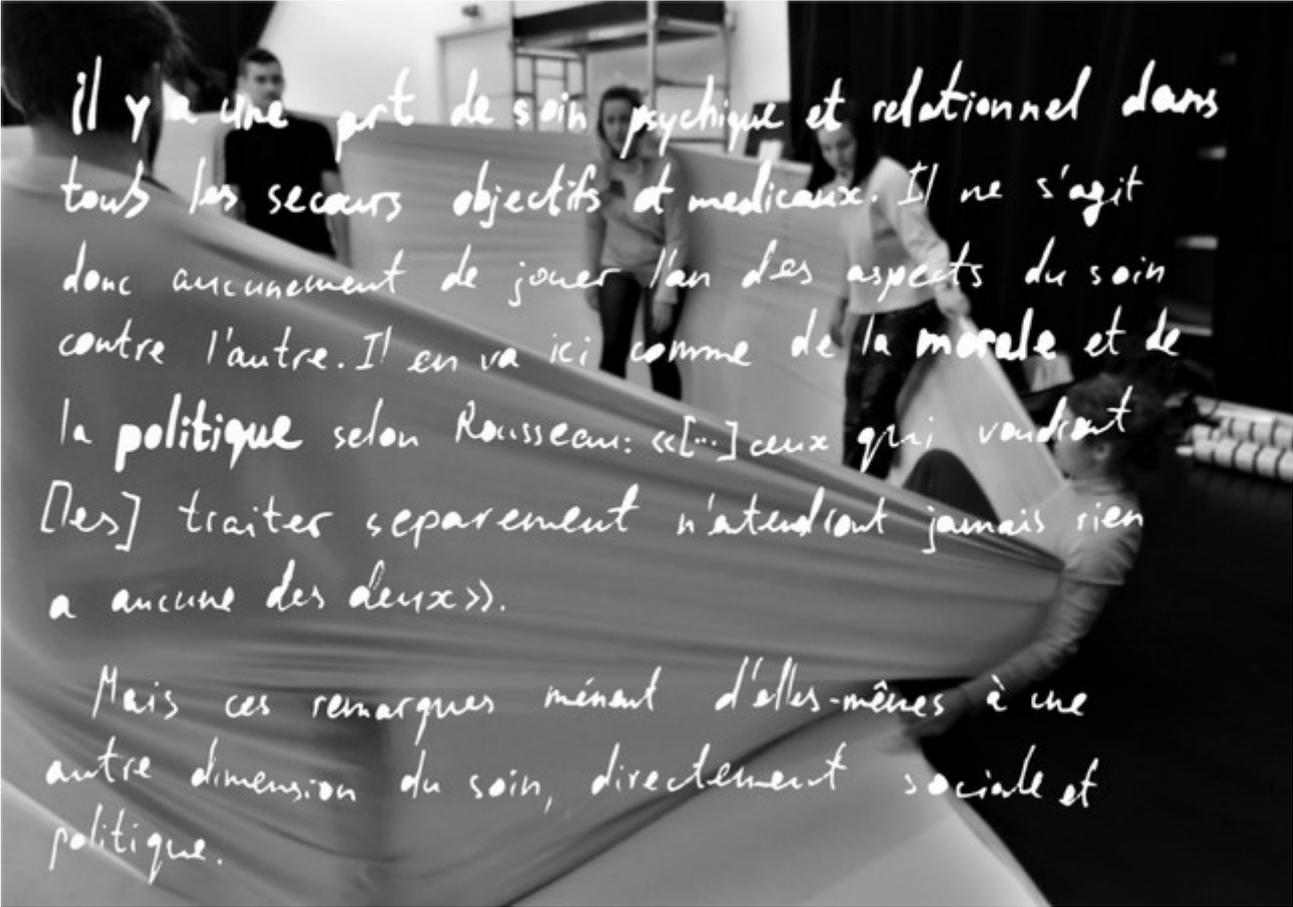
Il se n'agit donc aucunement de nier l'importance du secours. C'est le soin premier ou le premier soin, le modèle des autres, l'objet de toutes les situations d'urgence. Plus encore, par ses développements mêmes, il exige une politique du soin, une politique de ce que John Rawls appelle



Plus encore par ses développements mêmes, il exige une politique du soin, une politique de ce que John Rawls appelle avec raison les «biens premiers», sans lesquels on ne peut accéder aux autres biens, ni survivre, donc, ni vivre, vivre une vie humaine, morale, sociale et politique. Une telle politique est première pour les secours, puisque les hommes ne peuvent pas se secourir seuls, ni par des relations individuelles, mais exigent pour cela l'organisation sociale- donc de la société tout entière. Mais elle est première aussi pour la politique dans la mesure où chaque société politique se juge selon la manière dont elle organise et répartit ces secours, où il n'y a pas de société politique sans de tels secours. On pourrait aller jusqu'à dire que ce n'est pas le soin qui fait partie de la politique, mais la politique qui fait partie du soin. Imaginons une théorie politique (il y en a eu) qui pense la «sécurité» comme le premier secours, le seul qui justifie vraiment l'organisation politique (au point qu'elle en vient parfois à penser le soin comme un aspect de la sécurité). Elle sera obligée de reconnaître aussi l'inverse, à savoir que la sécurité elle-même est un secours, qui suppose une interdépendance les uns à l'égard des autres et une organisation publique de tous.



Bref que c'est d'abord la sécurité qui est un soin, et non l'inverse(ce qui change tout), sur le modèle du secours, du besoin, de la faim et de la maladie, lesquels, même sans agression, supposent l'aide d'autrui. Mais cette spécificité du secours n'empêche pas que le soin réel- complet- ne soit jamais seulement un secours? Il est aussi soutien? Revenons sur ce point, avant d'en indiquer les conséquences politiques. Il ne faudrait pas suggérer en effet que le soutien «s'ajoute» de l'extérieur au secours. En réalité dans l'espèce humaine il est tout aussi premier que lui. Disons le nettement : ce qui nous permet de vivre (car sans cette individualité, sans cette subjectivité, nous ne pouvons pas vivre, ni même survivre), ce qui nous permet également de devenir les sujets et les acteurs du soin, comme de toutes les activités de notre vie, c'est d'avoir été les objets d'un soin adressé, de ce que nous appelons donc (en nous rapprochant de l'expression anglaise de holding) soutien. Pourquoi cette dimension essentielle du soin paraît-elle secondaire par rapport au secours ? c'est d'abord, bien sûr, parce que le secours sauve les corps.



il y a une part de soin psychique et relationnel dans tous les secours objectifs et médicaux. Il ne s'agit donc aucunement de jouer l'un des aspects du soin contre l'autre. Il en va ici comme de la morale et de la politique selon Rousseau: «[...] ceux qui voudront [les] traiter séparément n'attendront jamais rien à aucune des deux».

Mais ces remarques mènent d'elles-mêmes à une autre dimension du soin, directement sociale et politique.

TRAVAIL ET POUVOIR

Après une dimension du soin - le soutien - dont il n'était pas évident qu'elle ait une signification politique, il faut venir en effet à une dimension manifestement politique, cette fois, mais dont on reconnaît trop peu, aujourd'hui encore (même si elle est au cœur du présent), l'importance essentielle dans le soin. On énoncera pourtant d'emblée cette deuxième proposition : le soin - ou la relation de soin - est toujours aussi, à la fois, travail et pouvoir.

Il est d'ailleurs certain que l'un des aspects essentiels du travail et du pouvoir dans le soin consiste précisément à y être presque constamment masqués, de sorte que l'un des objets de la politique du soin consiste cette fois à en rendre visible la présence et à en revendiquer la reconnaissance (pour ce qui est du travail) ou la critique (pour ce qui est du pouvoir). C'est là ce qui est au cœur aussi bien des éthiques et des politiques du care.

malgré les débats qui les y ont entraînés), d'une part, que des analyses critiques les passées dans le soin ou le travail en général, d'autre part, dans le sillage de la pensée de Michel Foucault et de son concept de « biopouvoir », à l'origine de cet « pouvoir contemporain » (ainsi que l'époque de Jean-Pierre Le Goff, pour ne citer qu'un exemple). Les deux sont et les autres aspects sont également les dimensions dominantes de ce qui est le soin, et tend à masquer ces dimensions et à les rendre invisibles. Elles sont et seules à contenir donc, non seulement en théorie mais aussi en pratique, tout le côté secret du soin, ainsi que son langage, est qu'elles sont des débats et des conflits qui se caractérisent.

Pourtant, même si ces dimensions se manifestent parfois dans leur aspect social, elles disparaissent généralement à l'échelle de la relation, et il faut en fait souligner qu'elle fait partie plus de cette relation et devient tout d'un coup et elle disparaît.

De fait,

ce fait (c'est structurellement que la relation n'est individuelle de son côté et sociale) est tel que elle est entre les individus un rapport d'asymétrie et de dépendance, et cela non pas dans une seule direction, mais en réalité dans les deux, même si l'un de ces aspects est en effet plus double et asymétrique. Elle suppose d'abord une « compétence » (la capacité) et un terme de la relation (le soignant) par rapport à l'autre (le soigné) et sur lui, l'existence de capacités qui peut devenir, mais qui est aussi par ailleurs, une différence de puissance (sur).

qu'elle n'est pas simplement un rapport d'asymétrie, mais une relation de pouvoir, et que cette compétence est plus faible, de nature ou de degré, et que l'autre peut devenir non seulement un travail effectif, mais aussi secret (le travail d'exploitation). Étrange relation, donc, qui est la relation de soin, qui n'est pas ou pas seulement une relation, mais pas non plus asymétrique en son regard sur elle-même, et qui peut toujours être, dans une certaine mesure, un pouvoir qui est dans le fait, et qui peut toujours être, dans une certaine mesure, un pouvoir qui est dans le fait, et qui peut toujours être, dans une certaine mesure, un pouvoir qui est dans le fait.

et la contrepartie inévitable est qu'elle est à la fois matérielle et à la fois matérielle.



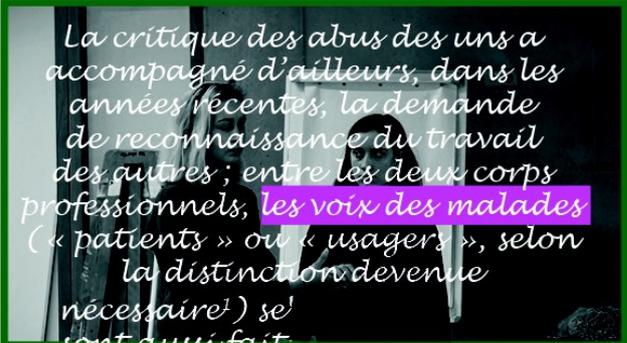
On peut être frappé, en effet, que les deux risques sociaux du soin, du côté du travail (ou du service), d'un côté,



se croisent encore, de manière caricaturale, dans la division des tâches au sein du monde médical, entre la part noble de celui ou (trop rarement) de celle qui prescrit le soin, et la part, considérée comme moins noble de celui ou (trop souvent) de celle qui le dispense.



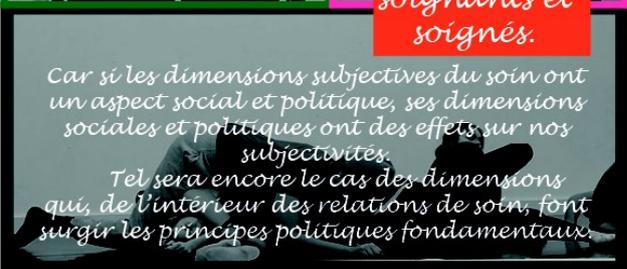
de la compétence (et du pouvoir), de l'autre,



La critique des abus des uns a accompagné d'ailleurs, dans les années récentes, la demande de reconnaissance du travail des autres ; entre les deux corps professionnels, les voix des malades (« patients » ou « usagers », selon la distinction devenue nécessaire¹) se sont aussi fait entendre.



Une politique du soin sera donc aussi une politique des relations sociales entre soignants, autant qu'entre soignants et soignés.



Car si les dimensions subjectives du soin ont un aspect social et politique, ses dimensions sociales et politiques ont des effets sur nos subjectivités.

Tel sera encore le cas des dimensions qui, de l'intérieur des relations de soin, font surgir les principes politiques fondamentaux.

LIBERTÉ ET ÉGALITÉ

« Le soin n'est pas seulement une relation asymétrique. Il est aussi et toujours une relation entre des êtres libres et égaux. N'est-ce pas d'ailleurs pour cette raison que nous dénonçons les effets de l'asymétrie, les abus de pouvoir, les dénis de reconnaissance, comme si la liberté et l'égalité étaient également fragiles, à l'image et au travers de nos corps ? On peut donc avancer ceci ; le soin est liberté et égalité, et comme tel, il est en même temps soin de la liberté et de l'égalité.

Il faut souligner en effet un renversement qui est fondamental : il n'y a pas de politique du soin sans soin du politique, c'est à dire des principes politiques, et plus précisément des principes politiques de la démocratie. La justice fait partie intégrante du soin, elle a pour l'homme quelque chose de vital. Il faut ajouter cette autre thèse : non seulement ces principes deviennent objets de soin, mais ils ont leur origine dans le soin, très précisément dans la polarité morale (autant que politique) de la relation de soin. Enfin, ils trouvent leur application dans la solidarité, au principe de ce que l'on appelle à bon droit la politique « du » soin, et qui est donc une *solidarité politique*.

L'expérience de la relation de soin peut d'abord donner lieu à un sentiment d'injustice : non seulement l'injustice d'une violence exercée par l'un des termes de la relation sur l'autre, mais, à travers elle, d'une violation de la relation même et de principes universels, qu'il faut défendre et instituer comme tels.

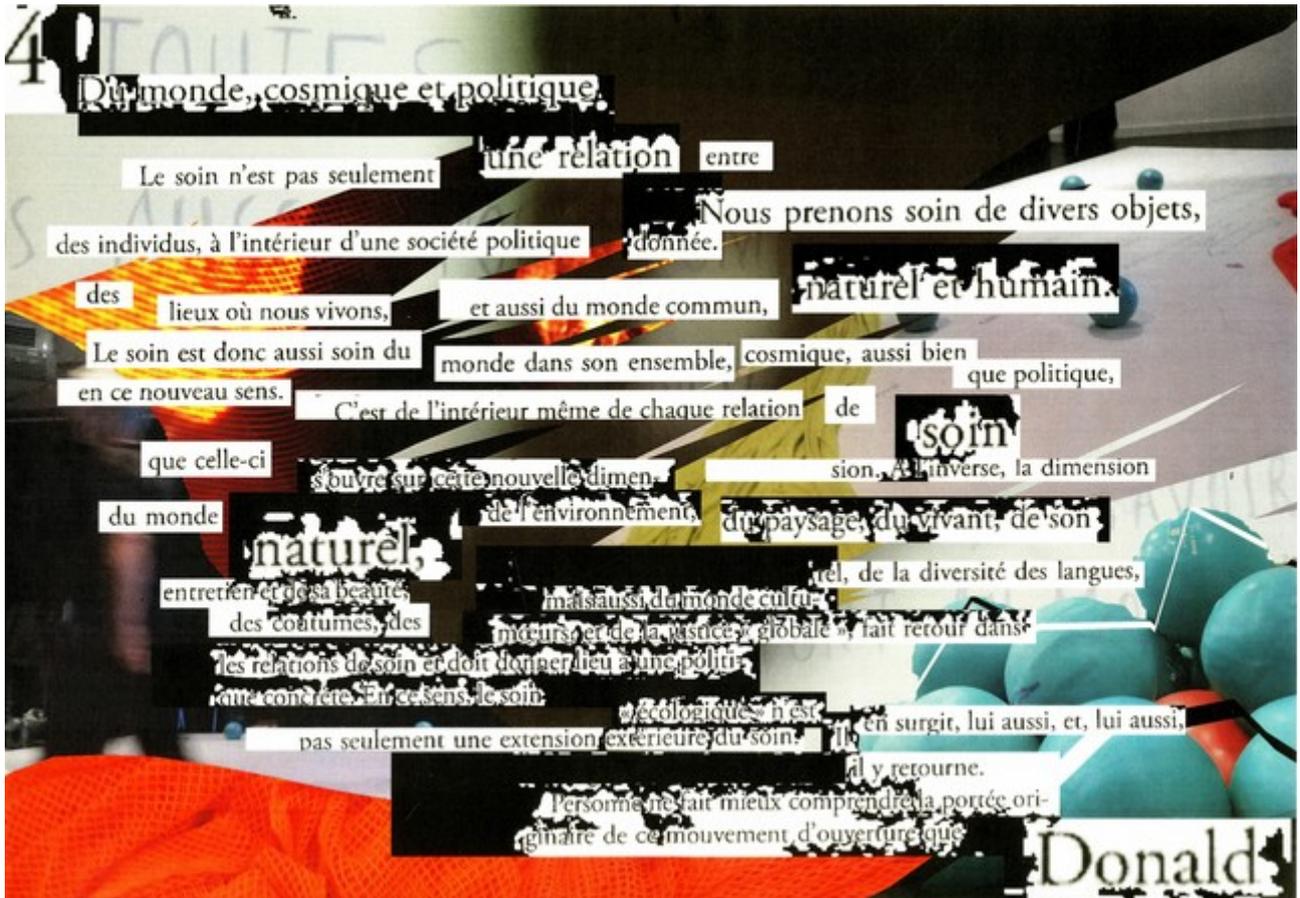
La première forme de ce sentiment d'injustice consiste dans une polarité bien précise, et première à tous égards : celle de la bienveillance et de la malveillance, plus encore que de la douceur et de la violence, ou de l'amour et de la haine. Cette polarité est fondamentale dans la relation de soin et, à travers elle, dans toutes les relations – dans nos vies en général. Ne pourrait-on même soutenir que c'est la bienveillance et la malveillance dans les traitements mutuels des hommes, qui sont à l'origine de nos idées du bien et du mal, et non l'inverse ? Ce serait une thèse de philosophie morale, que nous défendrions sans hésiter. On oublie trop souvent cette polarité – ou cette ambivalence – pourtant fondamentale : il n'y a pas de soin sans violence, ou risque de violence, non seulement dans un cadre extérieur au soin, mais dans le soin lui-même. Loin de la nier, ni de la tolérer, le soin doit donc lutter contre cette violence, qui est physique et vitale, mais aussi relationnelle et morale. Toutefois, il ne faut pas penser que l'on passe par un coup de balancier d'un extrême à l'autre, d'un soin toujours supposé bon (il ne l'est certes pas) à un soin toujours et par essence violent. Nous dirons plutôt que le soin est constitutivement traversé par la polarité de la bienveillance et de la malveillance, dont le terme extrême est la violation, désignée aujourd'hui sous le nom de maltraitance, (qui fait converger le pouvoir et la malveillance) et qui, comme pour y résister, suscite une liberté, un sentiment et une revendication de liberté.

Mais il existe une autre polarité non moins essentielle dans l'expérience du soin, ou de la relation de soin, que l'on peut formuler cette fois en termes d'ouverture et de fermeture, de clos et d'ouvert. C'est l'expérience du soin « des uns » par opposition au soin « des autres » - ou plutôt par opposition au soin de *tous*.

Toute expérience du soin nous paraît traversée par cette double dimension d'égalité et de justice. La catastrophe collective (provoquant l'urgence absolue) ne fait-elle pas surgir un instinct de clôture et de repli (moi d'abord et les miens, avant les autres), mais aussi un souci de justice et d'universalité (pourquoi moi et pas eux ? pourquoi eux et pas moi?) qui fait partie intégrante du soin ? »

autres), mais aussi un souci de justice et d'universalité (pourquoi moi et pas eux? pourquoi eux et pas moi?) qui fait partie intégrante du soin? Il n'y a pas une seule expérience du soin que ne soit traversée par cette popularité, et en plus encore dans des sociétés démocratiques qui, en principe, sont déjà porteuses de ces exigences. Ainsi, à l'hôpital, sommes-nous à la fois soucieux que l'on s'occupe de "nous" (et un obscur instinct nous pousse à passer avant ou devant les autres), mais une autre force nous rend soucieux de ce que l'on s'occupe aussi de tous. Plus encore, l'inquiétude démocratique fait de ce souci une partie intégrante du soin, de sorte que nous nous sentons non seulement dans une société plus juste, mais même en réalité "mieux soignés" (et ce n'est en aucun cas une illusion) si nous savons que les soins que nous recevons, suffisants ou non, ont été répartis selon des principes de justice. De même que pour la liberté, la revendication et l'institution de l'égalité sont donc issues de la relation de soin, et partie intégrante de celle-ci. Il est alors compréhensible et fondamental que ces principes, une fois institués dans des sociétés qui en reconnaissent la priorité mais aussi la fragilité constitutives, fassent l'objet d'une politique qui devient alors un ordre spécifique (celui des institutions publiques, et de la justice) ayant pour fonction de prendre soin de ces principes. Il ne peut être question par exemple de sacrifier les principes de justice à la préservation de la vie, collective ou individuelle, et l'urgence ne peut légitimer une "exception" que de manière ponctuelle, par rapport à une règle dont la suspension n'est donc que provisoire, susceptible d'un jugement après coup au nom de la règle redevenue première (sur le modèle de la légitime défense). Cette politique de la justice comme dimension indispensable du soin s'applique dans le soin lui-même (secours, soutien, travail) à travers l'exigence centrale de la solidarité. L'exigence de solidarité est première puisqu'elle s'appuie sur le fait premier et normatif de l'indépendance des hommes. C'est cette interdépendance qui fait du soin une obligation. Ainsi la boucle initiale est-elle bouclée, car si le besoin de l'un appelle le secours de l'autre, la réciproque est vraie, aucune force ni aucune faiblesse n'est absolue, et la différence même entre force et faiblesse n'est absolue, et la différence même entre force et faiblesse (qui est qualitative ou asymétrique et non pas quantitative et neutre) n'existe que dans les relations mutuelles entre les hommes. Notre interdépendance est sociale, elle oblige. Mais la solidarité (ou fraternité), si elle est fondamentale, ne peut être coupée des deux autres principes : elle n'est pas seulement fondée sur l'interdépendance, mais aussi sur l'égalité visant d'ailleurs à la liberté (ou à l'autonomie). C'est ainsi qu'elle donne lieu à une politique du soin qui, même limitée par les contraintes économiques - elle l'est toujours -, peut être juste, si du moins elle s'oriente sur ces principes. Ainsi ces enjeux politiques, loin d'être extérieurs à la relation de soin, en surgissent et y retournent. Ils en sont une dimension spécifique, non moins importante que les deux premières, qui instituent déjà un "monde", qui permettent déjà de "faire monde", même s'il faut encore, pour cela, passer par une ultime dimension encore.

DU MONDE, COSMIQUE ET POLITIQUE



W. WINNICOTT DANS «JEU ET RÉALITÉ» LORSQUE, APRÈS AVOIR DÉCRIT SA THÉORIE DES OBJETS TRANSITIONNELS (LES DOIGTS, PAR EXEMPLE), IL EN ÉTEND LA PORTEE AU SOUCIS DU MONDE ET À «L'EXPERIENCE CULTURELLE». AINSI DANS LE CHAPITRE INTITULÉ

« LA LOCALISATION DE L'EXPERIENCE CULTURELLE » :

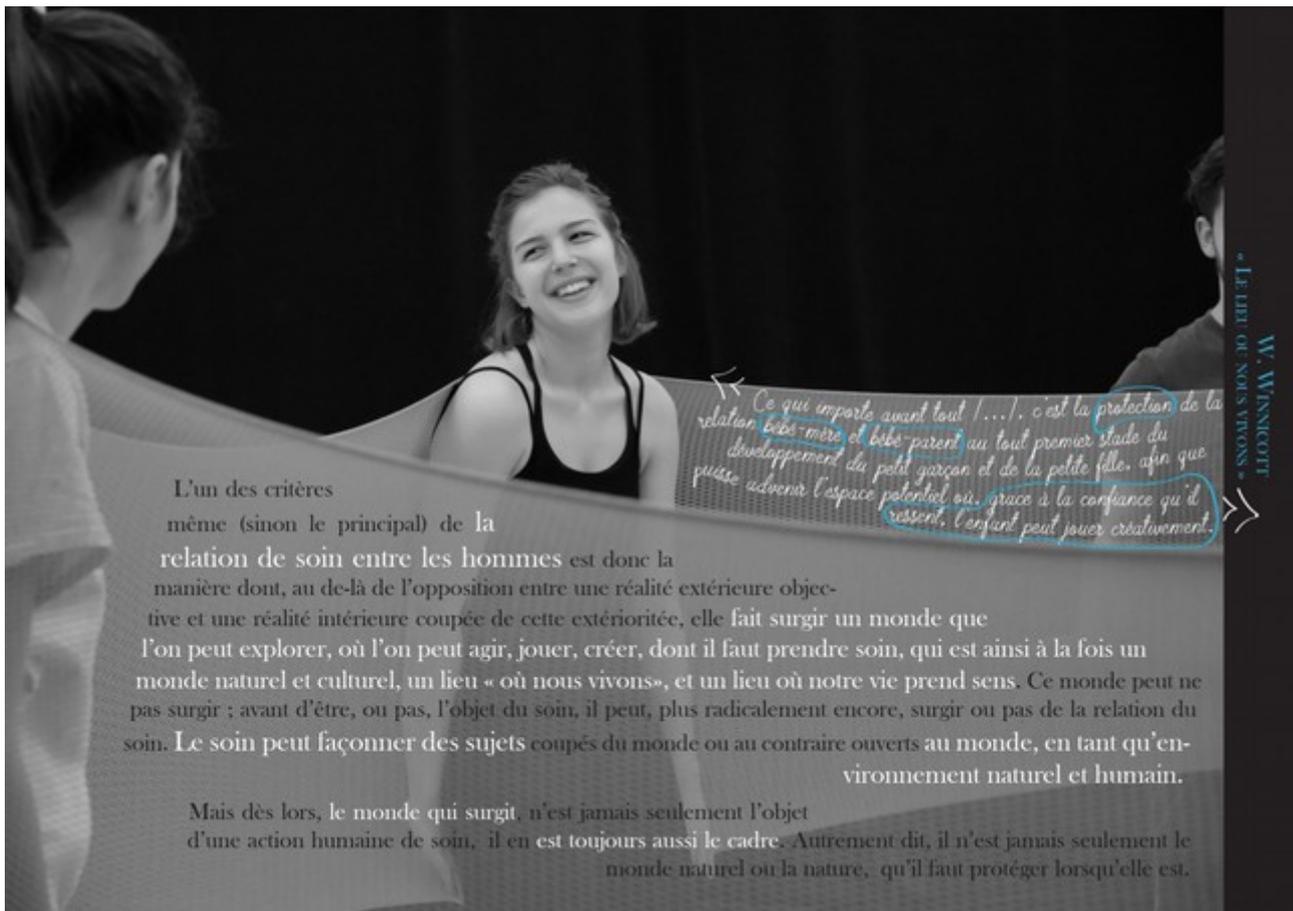
l'espace potentiel entre le bébé et la mère, entre l'enfant et la famille, entre l'individu et la société ou le qui conduit à la confiance. On peut le considérer comme sacre pour l'individu dans la mesure où celui-ci fait, dans cet espace même l'expérience de créatrice.



ET DANS LE CHAPITRE SUIVANT, INTITULÉ

« LE LIEU OU NOUS VIVONS » :

Un bébé peut-être nourri sans amour, mais un aménagement impersonnel ou sans amour ne saurait produire un nouvel enfant autonome. [...] Le trait spécifique de ce lieu où s'inscrit le jeu et l'expérience culturelle est le suivant : « l'existence de ce lieu dépend des expériences de la vie, si grande au moment où la mère se sépare de lui que l'aire de jeu lui sera immense, mais tel autre aura, à ce stade de son développement, une expérience si pauvre qu'il ne lui restera qu'une toute petite chance d'evoluer hors de l'alternance intrusion-extrusion.



L'un des critères même (sinon le principal) de la relation de soin entre les hommes est donc la manière dont, au de-là de l'opposition entre une réalité extérieure objective et une réalité intérieure coupée de cette extériorité, elle fait surgir un monde que l'on peut explorer, où l'on peut agir, jouer, créer, dont il faut prendre soin, qui est ainsi à la fois un monde naturel et culturel, un lieu « où nous vivons », et un lieu où notre vie prend sens. Ce monde peut ne pas surgir ; avant d'être, ou pas, l'objet du soin, il peut, plus radicalement encore, surgir ou pas de la relation du soin. Le soin peut façonner des sujets coupés du monde ou au contraire ouverts au monde, en tant qu'environnement naturel et humain.

Mais dès lors, le monde qui surgit, n'est jamais seulement l'objet d'une action humaine de soin, il en est toujours aussi le cadre. Autrement dit, il n'est jamais seulement le monde naturel ou la nature, qu'il faut protéger lorsqu'elle est,

Ce qui importe avant tout [...] c'est la protection de la relation bébé-mère et bébé-père au tout premier stade du développement du petit garçon et de la petite fille, afin que puisse advenir l'espace potentiel où, grâce à la confiance qu'il ressent, l'enfant peut jouer créativement.

W. WINNICOTT
« LE LIEU OU NOUS VIVONS »

MAIS DES LORS, LE « MONDE » QUI SURGIT, N'EST PAS SEULEMENT D'UNE ACTION HUMAINE DE SOIN, IL EN EST TOUJOURS AUSSI



AUTREMENT DIT IL N'EST JAMAIS SEULEMENT LE

MONDE NATUREL
DE
LA NATURE

QU'IL FAUT PROTÉGER LORSQU'ELLE EST
MENACÉE (EN PARTICULIER CONTRE
MÊME PAS LA TECHNIQUE);

IL SERA TOUJOURS LE MONDE COMME ESPACE DE RELATION ENTRE LES HOMMES ET MÊME ENTRE TOUS LES HOMMES, AVEC LES ACTIVITÉS CRÉATRICES, CÉRÉMONIELLES, SYMBOLIQUES, QUI EN FONT DES ÊTRES CULTURELS. LES HOMMES ONT UN ENSEMBLE DOUBLE DE

HOMMES

ET MÊME ENTRE TOUS LES HOMMES,

CE MONDE
NATUREL
ET
CULTUREL,

RESPONSABILITÉ QUI LES CONSTITUE PRÉCISÉMENT COMME
ESPÈCES, ANIMAUX, PLANTES) EN MÊME TEMPS QU'À LA

DES HOMMES PAR LA RELATION À QUELQUE CHOSE D'AUTRE QU'EUX (COSMOS, PLANÈTE, VIE, UNIVERSITÉ QUI LES CONSTITUE ET LES RELIE. CETTE RESPONSABILITÉ EST COMME UN HORIZON, UNE TÂCHE CONSTITUANTE, DANS LA TRADITION PHILOSOPHIQUE, PAR UNE NOTION AUTRE QUE CELLE DE

ET C'EST
SOIN)

POUR SOULIGNER CET ASPECT QU'ON LA DÉSIGNE SOUVENT,

LE SOUCI

NOUS SOUTIENDRONS PORTANT ICI UNE THÈSE PRÉCISE :

C'EST LE SOUCI DU MONDE QUI EST ISSU DU SOIN,

ET NON
PAS L'
INVERSE

SURGI DU SOIN DES RELATIONS DE SOIN, CE DOUBLE HORIZON D'UNE NATURE COMME OBJET DE RESPONSABILITÉ ET D'UNE HUMANITÉ COMME SUJET DE CETTE RESPONSABILITÉ, D'UNE FAÇON CONJOINTE ET INDISSOCIABLE, EST À PROPREMENT PARLER L'HORIZON LE PLUS LARGE DU SOIN, CE QU'AU SENS STRICT ON DOIT APPELER SON HORIZON COSMOPOLITIQUE.

DIMENSIONS DE LA POLITIQUE

Que le moindre geste de soin implique toutes les dimensions politique que l'on s'est d'évoquer, un fait simple le montre, qui est aussi la toile de fond du moment présent et qui en fait "le moment du soin" : c'est l'image de la priation totale de soin causée par la politique même, empêchant et décrétant à la fois la nuire du corps, l'attention au sujet, le respect des principes et le souci du monde. Il en est tant d'exemples dans le monde contemporain. Et, le moindre geste de passer de l'eau sur le visage de celui qui a subi cela, sans recourir ce qui a été dénué, on retrouve au moins l'idée, et le sentiment. Un tel geste n'apporte pas seulement une confiance physique, il reconstruit au moins le sentiment de l'unité d'un sujet, d'une relation qui ne soit ni esclavage ni absence de pouvoir, d'un espace politique, d'un monde enfin entre les hommes. Mais cela ne doit pas confondre la politique au soin - ou à son absence. Bien au contraire et tout ce qui précède son à réaffirmer la confirmation, la politique surgit du soin comme son être autonome, qui s'y spécialise, c'est à dire à la fois se prend en charge, et se transforme. La politique en soin au soin, ~~politique~~ au soutien, reconnaissance des relations de reconnaissance, ~~politique~~ pour ses relations de pouvoir, leurs actes et leurs limites, insubordination des principes dont il faut prendre soin, ouation d'un monde naturel et culturel qui est comme l'horizon de soin entre les hommes.

Ainsi, bien loin de s'abandonner ou de s'y abandonner, le soin peut-il redonner sens à une politique dont, dans ce monde, on ressent le besoin absent, que des relations de soin elle-même, mais sans savoir le formuler, ou sans en retrouver la source. L'exigence du politique qui accomplit ses tâches propres est une exigence redoublée par l'urgence au soin sous toutes ses formes, et la responsabilité à son tour, sans s'abandonner. On retrouve ainsi notre point de départ, une orientation métaphysique entre la politique et le soin qui réduit, loin de les séparer l'un de l'autre, leur redonne un sens l'un par l'autre, tant les hommes sont vivants dans la vie que cette vie fragile est orientée vers la politique, mais après la politique fragile et toute cette vie orientée par la vie.

Mathilde Monfreux

Mathilde Monfreux est performeuse, danseuse, chorégraphe. Elle développe une démarche organique, contextuelle, faite de glissements, zooms ou extractions entre des pièces pour le théâtre et des pièces IN SITU.

Son écriture chorégraphique est instinctive, empreinte de son expérience performative du contact-improvisation et du butoh. Son engagement acrobatique et poétique dans le corps et le corps à corps l'amène à collaborer avec des circassiens (Camille Boitel, Laurent Chanel), des chorégraphes (Anja Hempel, Karim Sebbar, Didier Silhol, Anne-Catherine Nicoladzé, Pé Vermeesh), des plasticiens (Rémi Uchéda, Robin Decourcy, et en particulier depuis 2008 avec Elizabeth Saint-Jalmes) et le collectif d'artiste Ici-Même [Grenoble].

Elle donne régulièrement des laboratoires autour de sa démarche artistique et des recherches en cours.

Les étudiants du workshop « Total care » (novembre 2018)

BERNATEAU Jean-François
BOURGOIN Garance
CAILLARD Louise
CAMALET Kévin
DE MOURA Vanessa
DELEGLISE Alice
GARDES Anna
GENOT Manon
GEVORGYAN Robert
GRENTE Victoria
GUERLIN Chloé
MAGRO Chloé
MERCELOT Eloi
MILOT Angélique
NGUYEN Minh Thu
PANNETRAT Justine
PRIGENT Eléonore
TRENEL Mathilde
VEXLARD Apolline

Elle participe au développement du Contact-Improvisation depuis plus de 10 ans, en France. A Marseille, avec d'autres artistes, elle co-organise des événements autour de la pratique du danseur. Des rencontres marquantes dans son parcours : une immersion à San Francisco et de nombreux stages auprès d'enseignements de Contact-Improvisation (Ray Chung, Daniel Lepkof, Nancy Stark Smith, Lisa Nelson, Kirstie Simson, Mark Tompkins, Jörg Hassman,...), la pratique du butoh-européen auprès de Richard Cayre, un stage avec Yves-Noël Genot, un autre avec Michel Schweizer, la performance queer américaine.

Patrick Beaucé

Coordinateur de l'option design et de l'Unité de recherche sur le Design des milieux de l'ENSAD Nancy, Il développe au sein de l'Unité un programme de recherche intitulé Corps et écologie.

Les étudiants du workshop « Corps à corps » (novembre 2017)

AUGIS-OBERLE Maurine
BAILLY Margaux
BENITO Ophélie
CAMMARATA Léa
DEGLISE Alice
DELAPORTE Julie
FARRON Gianni
FERY Lucile
GRIVAUD Marine
JOBARD Emmanuelle
LOURY Iris
MAKHLOUF Mélina
MERCELOT Eloi
MOREL Gladys
MORITZ Margaux
MUNICH Amélie
NICOLAY Manon
PETIOT Pierre
PETIT Hugo
PILLOT Arthur
POIREL Charlotte
REVAILLOT Agathe
SCHIAVONE Léa
TAPIAU Louise
TICHIT Dylan
VIEILLARD Aurélien

Crédits photographiques

Partie I - Expérimenter les concepts de « Soin et politique » :

- photographies du workshop 2017 « Corps à corps » : Patrick Beaucé et Alexandre Brugnoni
- photographies du workshop 2018 « Total *care* » : Charlotte Lenny

- Partie II – III. Photographies ENSAD-Nancy

